



## RE-VITALIZAR LA IDENTIDAD: DE LA RESISTENCIA AL PODER (A propósito del 9 de agosto)

*Por Kajkoj (Máximo) Ba Tiul<sup>1</sup>*

¡Hermano mío, no retrocedas,  
mantente humano hasta la muerte!

Aiban Wagua,  
Mantente Humano

### Presentación

La concentración del poder en manos de unos pocos, denominados por muchos analistas como los grupos dominantes (grupos globalizados, grupos tradicionales, los nuevos grupos económicos<sup>2</sup>). El apareamiento de otro poder (crimen organizado, narcotráfico, nuevo militarismo). Al mismo tiempo, porque hoy contamos con un gobierno rodeado por grupos con diferentes intereses, como: empresarios, social-demócratas, izquierdistas, indígenas, las ONGs).

Las diferentes contradicciones que tienen dentro de sí, los diferentes movimientos indígenas, que todavía nos cuesta afirmar si “hay crisis de movimiento o movimiento en crisis”. Estas contradicciones que van desde la imposibilidad de crear objetivos y políticas compartidas, hasta la separación entre un movimiento oficial<sup>3</sup> y un movimiento en resistencia.<sup>4</sup>

---

<sup>1</sup> Maya Poqomchi', antropólogo.

<sup>2</sup> Saenz, Ricardo, Análisis de Coyuntura, Guatemala, 29 de julio 2008.

<sup>3</sup> El movimiento oficial, podemos analizarlo desde dos campos de lucha: 1) el que manifiesta un grado de resistencia hacia las políticas del Estado y del gobierno, es referente de las ONG, de los centros académicos, de la cooperación internacional, etc., (ver. Ba Tiul, Máximo, Pueblos Indígenas: Estado, Democracia y Partidos Políticos en el Continente de Abya Yala, en Izquierdas y Construcción de orden democrático en Guatemala, Friedrich Ebert, Guatemala, 2008), 2) también existe otro oficial y es el reconocido por el Estado, como el Consejo de Ancianos y asesores y funcionarios indígenas que comparte muchas veces las políticas de Estado y de gobierno, ejemplo: Cirilo Pérez y su Consejo de Ancianos, el Consejo o Secretaría Indígena de la UNE, la Comisión de Pueblos Indígenas dentro del Congreso, aunque este algunas veces puede distanciarse de las políticas del ejecutivo, porque son parte del poder legislativo.

<sup>4</sup> Defendemos como movimiento en resistencia, a la movilización que hacen las comunidades indígenas o rurales en contra de las concesiones mineras, las hidroeléctricas, las multinacionales, es decir, en contra del neoliberalismo y del capitalismo, ejemplo: Sipakaka, Parlamento Q'anjob'al, Congreso Campesino, San Juan Sacatepéquez, etcétera.

El mismo capitalismo que comienza a penetrar en los territorios indígenas hace más de quinientos años (Ali Tariq, 2008). Sistema que llega de una forma violenta (León Portilla, 2003; Kusch, 1999; Báez, 2007; Guamam Pomam, 1979),<sup>5</sup> y que invisibiliza las otras formas de ver el mundo y la vida, que no era la occidental.

Este sistema que penetra a través del genocidio, etnocidio, memoricidio, ecocidio y epistemicidio, constituyéndose en ejes transversales para las relaciones de poder, no solo en Guatemala sino en todo el Continente de Abya Yala,<sup>6</sup> entre dominadores y dominados, colonizadores y colonizados, civilizados y salvajes, desarrollados y subdesarrollados, centro y periferia, urbano y rural, ciudad y municipio (ver gráfica 1).

### Gráfica 1

En los caminos yacen dardos rotos,  
los cabellos están esparcidos  
destechados están las casas,  
enrojecidos tienen sus muros.

Gusanos pululan por calles y plazas,  
y en las paredes están salpicados los sesos.  
Rojas están las aguas, están como teñidas,  
y cuando las bebimos,  
es como si bebiéramos agua de salitre.  
Golpeábamos, en tanto los muros de adobe,  
y era nuestra herencia una red de agujeros.  
Con los escudos fue su resguardo,  
pero ni con escudos puede ser sostenida su soledad...

Llorad, amigos míos,  
Tened entendido que con estos hechos  
Hemos perdido la nación mexicatl.  
¡El agua se ha acedado, se acedó la comida!  
Esto es lo que ha hecho el Dador de la Vida en (Tlatelolco)..

**Fuente: León Portilla, Miguel, La Visión de los Vencidos**

Si de esta forma se construyeron las relaciones de poder en estos países, entonces para poder cambiarlo, los pueblos indígenas deben revitalizar su identidad como fuente de poder. Y así, las demandas que presentan a los gobiernos y a los grupos de poder, no podrán ser interpretados como simple capricho o como construcciones irresponsables y usureras de un puñado de

<sup>5</sup> Ver. Popol Wuj, Anales de los Kaqchikeles, Memorial de Sololá, Chilam Balam, Título de los Señores de Kajkoj, Título de los Señores Coyoy, etcétera.

<sup>6</sup> Ba Tiul, Kajkoj, Nuevas Formas de Racismo y Discriminación en Guatemala, Conferencia, Fundación Dolores de Molina y Programa Luchas Contra las Exclusiones, Guatemala, 22 de Julio de 2008.

líderes y de intelectuales,<sup>7</sup> sino de una construcción comunitaria y global que nace desde los pueblos indígenas, como el motor de cambio que requiere el siglo XXI y este nuevo B'aqtun.

En este documento trataremos de discutir de cómo las demandas de las organizaciones indígenas, deben ser re-vitalizadas bajo un proceso que denomino "re-vitalización de la identidad", como principio fundamental para un verdadero y objetivo instrumento de lucha que requieren actualmente los movimientos indígenas, principalmente en Guatemala.

Este instrumento no debe construirse, como insistentemente hemos afirmado en múltiples documentos e intervenciones públicas, de arriba para abajo, sino desde abajo para arriba, como principio fundamental para las nuevas revoluciones de hoy.

Entonces este 9 de agosto, si bien es cierto que es fundamental para discutir los logros de los Pueblos Indígenas del mundo, hoy por hoy, debe ser un momento para analizar y reflexionar sobre nuestras acciones políticas, sobre nuestros éxitos y nuestros fracasos a nivel nacional e internacional. Al mismo tiempo, este día no debe ser utilizado solo para seguir pidiendo al "Estado neoliberal", porque eso puede interpretarse no como un posicionamiento para refundar al Estado, sino para refuncionalizarlo. Por eso, compartimos con quienes se opusieron a las políticas etnopopulistas de los gobiernos, al afirmar "no a los homenajes mayas". Entre estos homenajes, no solo cabe el Festival Folklórico de Cobán, sino también el cambio de nombre de la Comisión de Comunidades Indígenas del Congreso en Comisión de Pueblos Indígenas, la creación del equipo técnico para analizar la creación de la universidad maya, el nombramiento de Cirilo Pérez como embajador indígena y otras acciones simbólicas que este gobierno al igual que los anteriores, han creado para obstaculizar el proceso de liberación de los Pueblos Indígenas de Guatemala.

## **El poder está en re-vitalizar la identidad**

Diferentes articulistas, columnistas y pensadores, sobre todo de izquierda (Petras, Stefanoni, Zibechi, Dieterich, etcetera.), insistentemente nos han guiado para comprender que los diferentes gobiernos progresistas de América Latina, todavía no han logrado darle vuelta total al sistema capitalista. Además de decirnos insistentemente que tanto Correa como

---

<sup>7</sup> Intervención del Magistrado Pacay Yalibat, en el Foro sobre Racismo y Discriminación de la Fundación Dolores Bedoya de Molina y el Programa Lucha Contra las Exclusiones, en donde argumentaba "que él mismo era discriminado por las organizaciones indígenas, que hasta el momento se han aprovechado de las necesidades de las comunidades".

Evo, que gobiernan países con una mayoría indígena, aún no han llegado al poder total, sino solo al gobierno y que falta mucho para que esto suceda.

Es cierto que estos cambios, en América Latina, comenzaron a crearse y ensayarse casi a finales de los años de 1990, con los diferentes levantamientos indígenas, principalmente, en Ecuador y Bolivia. Esto de alguna manera, se debió por un lado al proceso de re-vitalización de la identidad indígena y por el otro, a la toma de conciencia de qué es el sistema capitalista, sobre todo el modelo desarrollado por el Consenso de Washington, quien no permite desarrollar un proceso de reconocimiento y redistribución en beneficio de la mayoría discriminada y explotada.

Este proceso de toma de conciencia de los Pueblos y Nacionalidades Indígenas del Continente, según Castells, mantiene una fuerte oposición entre la globalización e identidad y que está dando forma a nuestro mundo y a nuestras vidas actualmente. De tal manera que la identidad siempre tiene lugar en un contexto marcado por las relaciones de poder (Castells, 2004h:29).

Re-vitalizar la identidad entonces está en contraposición a las ideas de la reconstrucción de la identidad. Porque a pesar de las diferentes estrategias políticas impulsadas en contra de los pueblos indígenas desde la colonización española y fortalecida posteriormente por los criollos, la identidad indígena, aunque no ha sido lineal, sigue manteniendo su hilo principalmente heredada de los Pueblos Originarios de Abya Yala.

La exigencia que se le hace al Estado criollo, oligárquico y empresarial, principalmente guatemalteco y a la sociedad conservadora y tradicional, no solo debe estar en términos de que se crean leyes y políticas públicas (Cojtí; 2005), sino que debe encaminarse a la creación de nuevas relaciones de poder.

Estas nuevas relaciones de poder están encaminadas, primero a comprender que el poder de los Pueblos Indígenas radica en la identidad y esto implica, salir de la identidad meramente cultural, sobre todo la que está enfocada por el culturalismo o el esencialismo, porque verlo fuera de estos dos enfoques (culturalismo o esencialismo) permite que esta identidad cultural trascienda hacia una identidad más política.

La identidad cultural-política de los Pueblos Indígenas, por ejemplo, en el caso de la lucha contra el racismo y la discriminación, no solo se queda en resolver las actitudes de la cotidianidad de las relaciones sociales. Es decir,

resolviendo los estereotipos (indita, mijo, maría, menchú<sup>8</sup>, natural, etcétera.<sup>9</sup>), sino también trata de enfrentar y destruir el racismo estructural y sistemático que hoy se presenta bajo nuevas formas, como la remilitarización, la maranización,<sup>10</sup> la lucha antiterrorista, la inclusión ligh, narcotráfico, etcétera.

Exigir al Estado actual su reconstrucción como **ESTADO PLURAL** con políticas públicas que beneficien a las grandes mayorías que, históricamente, han sido marginadas, excluidas y discriminadas.<sup>11</sup> Es como querer mantener el Estado de derecho criollo que a pesar de algunas de sus intencionalidades para resolver la situación de los Pueblos Indígenas, sigue siendo un Estado exclusivamente con visión occidental y que no responde a las expectativas de los Pueblos Indígenas, porque aunque se transforme o se reconstruya jurídicamente como Estado Plural, sus principios políticos-ideológicos siguen siendo colonial, capitalista y neoliberal. Mientras los Pueblos Indígenas le apuestan no al capitalismo sino a un modelo que posibilite su re-vitalización en la construcción del yo colectivo y no del yo-individual. Un desarrollo basado en la identidad de cada Pueblo.

¿Cómo entonces, pedir a un Estado que deslegitima a las autoridades indígenas, tal como sucede en el caso de San Juan Sacatepéquez, quienes se oponen a la fábrica cementera y que por ello se llegó al nivel de quebrar La Vara, símbolo de autoridad, acción que va en contra de los Pueblos Indígenas,<sup>12</sup> que crea nueva jurisprudencia en relación a los Pueblos Indígenas? ¿No es contradictorio pedirle esto a un Estado y a un gobierno que sigue concesionando explotación de minas en territorios indígenas, que respete los lugares sagrados y el respeto a las consultas comunitarias?

¿Cómo un Estado que criminaliza las luchas sociales, se le puede pedir que reconozca el Derecho a la Autonomía y a la libre determinación de los Pueblos Indígenas? ¿Cómo va a reconocer la tierra y el territorio, como fuente de la identidad de los Pueblos Indígenas, un Estado y un gobierno que se niega respetar las consultas comunitarias y que desconoce a las autoridades indígenas?.

---

<sup>8</sup> Es el nuevo estereotipo con el que se trata a las mujeres indígenas en todo el territorio, después de la participación de Rigoberta Menchú, como candidata a la Presidencia en las elecciones 2007.

<sup>9</sup> Ba Tiul, Kajkoj, Nuevas Formas de Racismo y Discriminación en Guatemala, Conferencia, Fundación Dolores Bedoya de Molina y Programa Luchas Contra las Exclusiones, Guatemala, 22 de Julio de 2008.

<sup>10</sup> Comprendo la maranización de la sociedad, como el proceso impulsado por las estructuras de poder, para reclutar jóvenes de las comunidades para formar diferentes pandillas juveniles y mantener en zozobra a la población.

<sup>11</sup> Comunicado de Prensa de CONIC, DEMA, MOLOJ Y CALDH, para el 9 de agosto de 2008.

<sup>12</sup> Comunicado de Prensa de Waqib' Kej, para el 9 de agosto de 2009

Re-vitalizar la identidad también está relacionada a la construcción del nuevo sujeto político indígena.<sup>13</sup> Este proceso se fortalece en asumir la espiritualidad, los idiomas, los valores, los principios, en clave de lucha revolucionaria, entendiéndose la revolución como un proceso de liberación permanente,<sup>14</sup> que implica considerar la situación de los Pueblos Indígenas, particularmente el Pueblo Maya, como un problema social, económico y político (Sicilia; 2007), y no solo étnico y moral, como lo afirmaba Mariategui. Esto significa trascender a simples relaciones étnico-cultural y encaminarlas a las relaciones étnico-nacionales. Reconociendo así a los Pueblos Indígenas no como meras etnias, sino como naciones, como Pueblos.

Esto implica dejar por un lado las simples elucubraciones del multiculturalismo corporativo o lighth, que pueden enmascararse mediante programas como municipios democráticos, luchas contra las exclusiones, proyectos para el fortalecimiento de la justicia como defensa pública penal, programa de traductores e intérpretes, coordinación de sistemas, etcétera, y trascender a la construcción de un multiculturalismo más crítico y amplio.

De suyo es, que las anteriores afirmaciones, incluso para muchos indígenas y sobre todo intelectuales y líderes, suena a radicalidades, sueños de locos, perverso y anclado en el pasado (Ali Tariq, 2008). Las enseñanzas de los hombres y mujeres que tuvieron la esperanza de que nosotros y nosotras tengamos un mundo mejor también fueron radicales. "Así, pues, descansen en paz "Homenajes a la Raza Maya", ya que los mayas de hoy no necesitamos de ningún tipo de homenajes; desconfiamos de los propósitos bienintencionados provocados por problemas morales de reparación de injusticias cometidas y desconfiamos también de las falsas acciones a favor del indígena, ya que, por lo general, nunca son acciones de fondo que redunden en beneficio real del Pueblo Indígena en general", afirmaba el autor de este documento anónimo de 1978.

## **Perspectivas para el Oxluj B'aqtun**

Al umbral del Oxluj B'aqtun, cuando líderes, gobiernos, intelectuales, académicos, las ONG, cooperación internacional, etcétera, están haciendo uso y muchas veces irresponsable del significado del Oxluj B'aqtun o este cambio de ciclo. Cuando a veces se cae en posiciones apocalípticas o discursos del New Age. Cuando en todos los rincones del mundo, también hay una mala utilización de nuestros conocimientos y nuestras propuestas,

---

<sup>13</sup> Ba Tiul, Kajkoj, El sujeto político maya (en prensa).

<sup>14</sup> Mandela, Nelson, No es fácil el camino de la Libertad, Siglo Veintiuno editores, México, 1999.

que como indígenas y sobre todo como Mayas hemos ido construyendo desde hace muchos años.

Cuando aún se niega nuestra existencia. ¿Existen Mayas pues? ¿Los Xinkas son un pequeño grupo? ¿Estamos a punto de desaparecer? Al mismo tiempo que caemos en las trampas del poder, al aceptar insignificantes espacios y puestos.

Los centros de investigaciones, así como las mismas universidades, se niegan a aceptar que nuestros conocimientos son también científicos, y al mismo tiempo, tienen programas de investigaciones relacionados con nosotros y seguimos sirviendo como objetos de estudio.

Las iglesias desarrollan, inconsciente o conscientemente, políticas racistas en contras de nuestras prácticas espirituales y algunas veces sacerdotes, religiosas y pastores asumen el papel de los Ajq'ijab' y realizan rituales mayas, para asegurar el control del cristianismo o usurpando bienes que son de las comunidades.

Al mismo tiempo que nuestras normas jurídicas (orden jurídico maya y/o indígena) y los conocimientos en salud, educación, agricultura, etcétera, son tomados como formas alternativas y por lo tanto exigiendo al Pueblo Maya acciones de coordinación y no de resistencia ante el sistema injusto impuesto desde hace muchos años.

Entonces, por eso, es importante comenzar a perfilar desde este espacio, algunas ideas que pueden ser consideradas en clave de perspectiva, como elementos a tomar en cuenta para dinamizar políticamente las demandas y exigencias de los Pueblos Indígenas, aunque estas no son las únicas.

- Lograr que las cosmovisiones indígenas y en particular la maya, se entiendan no solo como una forma de ver el mundo, sino como un método para cambiar el mundo. Esto permitirá la construcción del sujeto político maya. Esta situación implica la construcción de un proceso de descolonización, porque al final solo hemos sido obligados a aceptar algunas actitudes y modos de ver de quienes ostentan el poder. "Es verdad que muchos de nosotros estamos disfrazados ya de ladinos, pero lo hemos hecho contra nuestra voluntad. De no haber aceptado este disfraz, jamás habiéramos tenido acceso a los centros de enseñanza, a los empleos, a los servicios públicos" (Pop, 1974). O como dijera Felipe Quishpe en Bolivia: "el camino de la lucha armada o el de partido político, no lo elegimos nosotros, sino que son los grupos



de poder quienes nos impulsan a tomar uno u otro". Pero entonces debemos elegir el menos violento, pero con conciencia de cambio y no para acomodarnos y dejar de ser revolucionarios.

- La urgente articulación organizada de la fuerza indígena. La existencia de muchos consorcios o redes, pero sin proyecto conjunto y sin objetivo común, el cambio de las relaciones de poder cada vez se puede tornar más lejos. Esto exige la conformación de un liderazgo más propositivo y menos acomodado, más de vanguardia y menos de estancamiento y obligado a visibilizar el liderazgo que está emergiendo en las comunidades, en relación a las luchas encaminadas a la defensa de los recursos naturales.
- Un nuevo movimiento para el Oxlajuj B'aqtun y para la toma del poder, necesita de un proceso de reflexión crítica, desde las múltiples disciplinas. Para eso se necesita de intelectuales con compromiso dentro del movimiento. El momento que están viviendo las comunidades indígenas, no requiere de intelectuales con visión neutral. Este proceso necesita de intelectuales descolonizados y desoccidentalizados. Intelectuales que construyan ciencia en diálogo con los de abajo, en perspectiva de liberación y de autonomía de nuestros Pueblos Indígenas..
- En términos de demandas y exigencias al Estado, el movimiento indígena debe aceptar que las iniciativas del mismo Estado, están relacionadas con su estructura y su sistema de poder y que mientras no nos propongamos desafiar el mismo sistema, solo lograremos paliativos, como una jurisprudencia sin efecto y políticas públicas sin presupuestos.
- De tal manera que habrá que cambiar el discurso, en vez de discutir la situación desde las relaciones étnico-culturales, se debe hablar de situación étnico-nacional. Que el modelo de participación e incidencia en las políticas públicas de los Pueblos Indígenas, habrá que hacerlo de una manera más crítica y no folklórica. Que los derechos de los Pueblos Indígenas no debe entenderse desde la individualización de la persona, sino desde la colectividad, así como se entiende la cosmovisión, de forma holística. Que el racismo y la discriminación cotidiana, no va a cambiar si no se lucha por transformar la estructura.

Finalmente, el Oxlajuj B'aqtun si bien es cierto que es el final de un ciclo y el inicio de otro en la rueda calendárica maya, no tiene sentido apocalíptico, como la "venida de Jesús" en la concepción cristiana. Por eso el Oxlajuj B'aqtun requiere de un posicionamiento político de los Pueblos Indígenas y de su movimiento, de tal forma que el camino es construirlo en base a



discutir y disputar el poder, conjuntamente con los Pueblos y para los Pueblos.

En este 9 de agosto, día internacional de los Pueblos Indígenas, no se debe ver como un día más. Tampoco para realzar la iniciativa de Naciones Unidas al proclamar este día. El 9 de marzo y sobre todo porque según el calendario maya cae en el día Wajxaqib' Kan y siendo éste el nawal de la fuerza, de la justicia, de la verdad, la inteligencia y la paz. Es el día en donde la armonía y el equilibrio se construyen entre los contrarios. Es el nawal de la Madre Tierra y del territorio. Es el espíritu de Kukulcan, de Q'uj'kumätz o de la Serpiente Emplumada. Este día nos invita a comprender que fuimos hechos de maíz y con sangre de danta y de serpiente, como nos lo narra los Anales de los Kaqchikeles: "Y yendo el animal llamado Tih-tiuh a buscar para sí la masa del maíz, fue traída de entre el mar por el Tih-tiuh la sangre de la danta y de la culebra y con ellas se amasó el maíz".

Este relato de la creación nos invita entonces a organizarnos para seguir defendiendo lo que por muchos años nos han quitado. Para no encaminarnos hacia la autodestrucción, como lo manifiestan los mamos de la Sierra Nevada de Santa Marta, Colombia, "Cuando yo vea esa gran realidad, de que los mamos a través de sus Gunamos estén manejando la autoridad, estén manejando el sistema de medicina, estén manejando el sistema de educación, dándole a los niños lo que verdaderamente ellos necesitan, ahí si voy a empezar a creer de que se está haciendo algo por la Sierra Nevada. De lo contrario, sigo pensando que lo que se está haciendo es una autodestrucción. Por eso, yo me mantengo prevenido ante esa situación" (Ortiz R, 2005).

Cuando lleguemos a aprender que lo que ofrece el modelo capitalista y quienes lo hacen posible, aunque con nombres y contenidos supuestamente indígenas, es para que nos autodestruyamos, entonces estaremos encaminándonos hacia la verdadera libertad y con la identidad de nuestros Pueblos, que al fin y al cabo es la fuente de nuestro poder.

## Fuentes

- Anónimo, Réquiem por los Homenajes a la Raza Maya, en Utopía y Revolución, el Pensamiento Político Contemporáneo de los Indios de América Latina, Guillermo Bonfil Batalla (comp), Editorial Nueva Imagen, México, 1988.
- Ali, Tariq, Piratas del Caribe, El Eje de la Esperanza, COFAS; Madrid, 2008.
- Ba Tiul, Kajkoj, El sujeto político maya (en prensa).
- Baez, Fernando, El Saqueo Cultural de América Latina, de la Conquista a la Globalización, DEBATE, México, 2008.

- Castells, Manuel, *la Era de la Información, Economía, Sociedad y Cultura, El Poder de la Identidad, Vol. II, Siglo veintiuno Editores, España 2004h.*
- *Convergencia Maya Waqib Kej, Comunicado de Prensa por el 9 de agosto de 2008.*
- Cojtí Cuxil, Demetrio, *La Difícil Transición al Estado Multinacional, El Caso del Estado Monoétnico de Guatemala, Editorial Cholsamaj, 2004.*
- DEMA, CALDH, MOLOJ, ACSUR, CONIC, *Comunicado de Prensa por el 9 de agosto de 2008.*
- Guamam Poma de Ayala, Felipe, *Nueva Crónica y Buen Gobierno, 1979.*
- Kusch, Rodolfo, *América Profunda, Editorial Biblos, Buenos Aires, 1999.*
- Mandela, Nelson, *No es fácil el camino de la libertad, Siglo Veintiuno Editores, México, 1999.*
- León Portilla, Miguel, *la Visión de los Vencidos, UAM, México, 2003.*
- Ortiz R, Jesús (comp), *Tratados e Historias Primitivas, Universo Arhuaco, Mamos Arhuacos de la Sierra Nevada de Santa Marta, Colombia, 2005.*
- Pop Caal, Antonio, *Réplica del indio a una disertación ladina, en Utopía y Revolución, el Pensamiento Político Contemporáneo de los Indios de América Latina, Guillermo Bonfil Batalla (comp), Editorial Nueva Imagen, México, 1988.*
- Recinos, Adrián (edic), *Memorial de Sololá, Fondo de Cultura Económica, México, 1980.*
- Sicilia, Luis, José Carlos Mriátegui, *Un Marxismo Indígena, Colección Fundadores de la Izquierda Latinoamericana, Argentina, 2007.*

---

Kajkoj (Máximo Ba Tiul) es antropólogo maya poqomchi' y columnista de la revista Albedrio.org – Su correo electrónico es [ajpop2004@yahoo.es](mailto:ajpop2004@yahoo.es)

---

[www.albedrio.org](http://www.albedrio.org) – [www.albedrio.blogspot.com](http://www.albedrio.blogspot.com) – Guatemala, agosto de 2008